

Н.Колчуринский.

Размышления над тропарем Пасхи.

«Господь своим рождением или воплощением, крещением, страданием и воскресением освободил (наше) естество от прародительского греха, от смерти и тления, сделался Начатком воскресения и в Себе Самом показал путь, образ и пример, чтобы и мы, следуя по стопам Его, сделали по усыновлению тем, что Он есть по естеству, (т. е.) сынами и сонаследниками Божиими и сонаследниками Его» - преп.Иоанн Дамаскин.

Пасха – воскресение Христово, день воспоминания этого события. Но, если Пасха на древнееврейском означает «переведение, перемещение»¹, то почему день Воскресения Христова назван этим именем? Неужели только потому, что событие Воскресения Господня совпало по времени с ветхозаветным Праздником Пасхи, посвященном исходу древнего Израиля из рабства в Египте, совершившемуся благодаря Божиим чудесам? И почему этот праздник признается самым главным – Праздником праздников для каждого из православных христиан?

Попробуем ответить на эти вопросы, размышляя над тропарем Пасхи, заключающем в себе, как нам предстоит увидеть, целый ряд глубочайших мыслей. Ведь богослужебный тропарь всегда предназначен для того, чтобы предать важнейшие мысли, самую сущность праздника. И тропарь Пасхи тем более нам важен и интересен, что, согласно Св.Преданию, текст тропаря Пасхи восходит к апостольскому времени.

*Христос воскрес из мертвых,
Смертию смерть поправ,
И сущим во гробех живот даровав.*

Вникая в смысл тропаря, мы попытаемся прочитать его несколько раз, каждый раз обращая наше внимание на различные мысли, подразумеваемые в его тексте. Заметим, что все эти подразумеваемые мысли, как бы звучат одновременно при звучании текста тропаря в Храме во время пасхального богослужения, предлагая созерцанию слушателя одновременно целый спектр богословских мыслей.

1.Первое прочтение

Христос воскрес из мертвых.

Человек, пребывающий во время пасхального богослужения в Храме, прослушав текст данного тропаря, естественно вспоминает обстоятельства события самого воскресения. О них, например, повествуют т.н. воскресные Евангелия, читаемые, в частности, во время крестных ходов на пасхальной неделе. О них говорит и икона Праздника Пасхи, часто присутствующая во время пасхального богослужения на аналое в Храме, и изображающая воскресшего Христа. О том же – многократно в текстах пасхальных песнопений и конечно в многократных возгласах священства – Христос воскрес!

Христос воскресает сам, а не по чьим либо молитвам и тем доказывает что Он - хозяин жизни и смерти, то есть Бог истинный (1Цар.2,6). Христос воскресает и доказывает истину своего пророчества о своем воскресении. Поэтому без этого воскресения вера в его мессианство - основа христианской веры – бессмыслица. (Так

¹ Синаксарий Пасхи – «переведение». Перевод с церковно-славянского на русский этого слова даем по [25].

Апостолы Лука и Клеопа, подробно знавшие о смерти Спасителя, но еще не уверившиеся в воскресении Христовом, естественно начали сомневаться в Его мессианстве. **А мы надеялись было, что Он есть Тот, Который должен избавить Израиля...** (Лк.24,21)). Но исчерпывается ли этим для нас смысл события воскресения Христова?

Смертию смерть поправ.

О том, что здесь идет речь о крестной смерти Христа, человеку, впервые пришедшему на пасхальную службу, догадаться не сложно. Об этом многократно упоминается в тексте пасхального богослужения. Например, эти мысли звучат в песнопении «Воскресение Христово видевше» (после 6-ой песни Канона Пасхи) – «распятие бо претерпев, смертию смерть разруши».

Слово «попрать» означает «топтать, отвергать, уничтожать» [26]. Но о каком уничтожении смерти и какой смерти идет речь в тропаре, впервые слушающему пасхальное богослужение, остается догадываться самому. Тем более, что всем хорошо известно, что смерть как до пришествия Христова, так и после него, не перестает от своей работы, пожирая в своей утробе поколение за поколением.

О каком поправки смертию смерти идет речь – непосредственно не ясно, ни из воскресных Евангелий, ни из текстов пасхального богослужения. Мы попытаемся ответить на этот вопрос далее, используя для этого мысли Св.Отцов.

И сущим во гробех живот даровав – можно подумать, что здесь подразумеваются упомянутые в Евангелии воскресения из мертвых некоторых праведников, имевшие место непосредственно после смертных страданий Господа. **И гробы отверзлись; и многие тела усопших святых воскресли и, выйдя из гробов по воскресении Его, вошли во святыи град и явились многим** (Мф.27,52-53). Представляется возможным подразумевать в словах тропаря в частности и это событие, составляющее собою как бы предначатие всеобщего воскресения из мертвых. Но может ли это событие, о подробностях которого сохранились лишь скудные и весьма неопределенные сведения (см. подробнее [6, 7]), составить весь смысл пасхального торжества, зафиксированного в тексте тропаря?

В тексте пасхального богослужения говорится и о совершенном прежде Христова воскресения воскресении «всеродного Адама» (песнь 6 Канона Пасхи) и о воскресении в аду адских узников (Синаксарий, тропарь Великой Субботы) – но что это за воскресение не ясно. Далее мы также попытаемся ответить на эти вопросы.

Весьма распространенное мнение о смысле этого стиха - представление о том, что Христос даровал *всем людям* воскресение из мертвых, которое до Его искупительной смерти было бы невозможным.

Однако, святоотеческое учение наставляет нас о том, что причина грядущего воскресения из мертвых - не искупительные страдания Христа, а Божественное правосудие. Так читаем у преп.Иоанна Дамаскина:

«Итак, будет, будет воскресение. Ибо Бог праведен и уповающим на Него бывает мздовоздаятелем. Поэтому, если бы одна только душа упражнялась в подвигах добродетели, одна бы она и увенчивалась, и если бы одна только она постоянно пребывала в удовольствиях, одна бы, по справедливости, и наказывалась. Но так как ни к добродетели, ни к пороку душа не стремилась отдельно от тела, то, по справедливости, вместе они и получают воздаяние»[8, кн.4, гл. XXVII].

Таким образом, воскресению быть неизбежно, поскольку Бог в своих свойствах неизменяем. И смерть, и воскресение Христовы с необходимостью осуществления Божьего правосудия, справедливости («Бог праведен») в этом смысле никак не связаны.

Но что это за всеобщее воскресение из мертвых? Для одних - воскресение в жизнь вечную, а для других - в вечную муку (Мф.25,31-46). О подробностях воскресения тех, кому уготована мука вечная, читаем у Св.Отцов.

«И как царство тьмы и грех сокрыты в душе до дня воскресения, когда тьмою, сокрытою ныне в душе, покроется и самое тело грешников: так и царство света и небесный образ — Иисус Христос таинственно ныне озаряет душу и царствует в душе святых; но, оставаясь сокровенным от очей человеческих, едиными душевными очами действительно видим Христос до дня воскресения, когда и самое тело покроется и будет прославлено тем светом Господним, какой еще ныне есть в душе человеческой, чтобы тогда и самому телу царствовать вместе с душою, еще ныне приемлющею в себя царство Христово, упокоиваемою и озаряемою вечным светом».

Так находим в беседах преп.Макария Великого [9, б.2, п.5]. Более подробно о том же читаем у Св.прав. Иоанна Кронштадтского:

« В то время, говорю, будет страх грешной душе, отпущенной из темниц ада к телу для соединения с ним; - потому что, когда она приступит к телу своему, то увидит его совсем не таким, каким оно было прежде – в этой жизни оно было благовидно, красиво, приятно, а тогда будет безобразно, мерзко, отвратительно, как страшилище какое; и прежде , чем оно ввержено будет во ад, уже будет носить в себе начатки вечных мук и само будет как живой ад. Грешная душа, увидевши все это, будет ужасаться тела своего, как огненного места мучения; будет гнушаться им, как нестерпимой мерзостью, и не захочет войти в него» [10, сл.7].

Наконец о состоянии «жизни» воскресшего человека, осужденного на Страшном Суде, так читаем у Свт.Тихона Задонского:

«Зде убегают люди от смерти: но там пожелают ея, и *бежит от них*; пожелают в ничто обратиться, но не возмогут; и тако всегда будут умирать, но никогда не умрут. И се есть *вторая смерть* (Откр.9:6; 21:8)»[11, §177].

Неужели Церковь прославляет Христа за искупительную смерть потому, что благодаря Его страданиям и смерти будет иметь место эта ситуация, при которой будут происходить все эти ужасные казни, неужели в предвкушении этих событий - сущность Праздника праздников?

Нельзя здесь подразумевать вообще всех умерших еще и по следующей причине. Если понимать «сущих во гробех» в указанном широком смысле, то можно понимать и в самом широком. Тогда и бесам тоже дарована воскресение из мертвых, поскольку как мы знаем из Св.Предания, из Житий Святых, места захоронений (особенно языческих) – их излюбленное место пребывания. А понятие «гробы», и даже в первую очередь, надо понимать в контексте тропаря как «склепы», поскольку во времена Апостолов хоронили и в Риме, и в Палестине преимущественно в склепах, и их то и называли «гробами». Но бесы не состоят из души и тела, как люди, и поэтому не умирают подобно нам, соответственно и не воскресают.

2.Второе прочтение

Христос воскрес из мертвых. Вряд ли можно мыслить в первой строчке пасхального тропаря иное воскресение, чем воскресение, описанное в Евангелиях. (Впрочем, при четвертом прочтении мы увидим и некоторый особый смысл понятия «воскресения Христова»). Но что касается двух других строчек тропаря, то здесь внимание толкователя может быть сосредоточено на разных событиях, и смысл тропаря в целом будет от этого меняться.

Смертию смерть поправ. Итак, тропарь говорит о том, что прежде воскресения Христова Им своею смертью была поправлена смерть. Какая? Та самая, о которой мы только

что слышали в словах Свт.Тихона Воронежского – *смерть вторая*, она же – *вечная смерть*, она же – вечное адское мучение.

Двадцать пятая глава Евангелия от Матфея однозначно говорит нам о том, что на страшном Суде будут спасенные, идущие в жизнь вечную, сущность которой – вечное блаженство человека, получившего ее. Какое значение для получения человеком жизни вечной имеют страдания и смерть Христовы? – Самое непосредственное. Так читаем у Св.Отцов:

«...Христос не имел непреклонного желания быть распятым. Это Он показывает тем, что молится об удалении чаши. Но так как " прежде всех веков " ведал Он, что по причине злобы врага люди не могут спастись иным способом, - то напоследок желает испить чашу, которой сначала не желал было» - писал бл. Феофилакт Болгарский [6, Толк. на Мф., гл.26].

"Аще бы он (Иисус Христос) не взыскал нас, вечно бы в погибели были мы, аще бы Он не пришел к нам, всегда бы в пленении у диавола были, который нас из рая пленил: аще бы Он не страдал за нас, во аде бы во веки страдали мы: аще бы Он не умер за нас, в вечной бы смерти погребены были мы" - писал Свт.Тихон Задонский[12, письмо 5].

«Не было, братия, для Бога никакой нужды подвергать Себя такому безчестию и таким страданиям на земле: Его самопожертвование совершенно добровольное, - и Он мог не воплощаться, не страдать и не умирать. Только тогда мы все, как грешники и как враги Божии, были бы на веки пленниками и рабами диавола, и все погибли бы вечно; тогда не было бы этих двух сторон: правой и левой, не было бы сказано: праведники пойдут в жизнь вечную, а грешники - в муку вечную (Матф. 25. 46.), а было бы одно грозное определение всем - вечная мука. И подумать страшно!» - находим у Св. прав.Иоанна Кронштадтского [10, сл.8].

Итак, всем людям предстояла бы судьба стоящих слева (Мф.25,41-46), т.е. вечная мука, если бы не Голгофская Жертва. Почему? – В силу, во-первых, объективной связи между грехом и виной человека за грех и, во-вторых, неспособности любого человека каким-либо образом компенсировать свою вину перед Богом.

О первом так читаем у Св.Отцов:

«Грех всякой ограниченной твари пред ее Творцом, бесконечно совершенным, есть грех бесконечный; а такой грех требует бесконечного наказания. Наказание твари за грех пред ее Творцом должно вполне растлить ее существование: ад с своими лютыми и вечными муками удовлетворяет этому требованию неумолимой справедливости» - так писал Свт.Игнатий Брянчанинов [1].

С его мыслями по этому вопросу был полностью согласен преп.Амвросий Оптинский[2, п.633].

О втором недвусмысленно говорят в нескольких местах нам псалмы Давида (Пс.50,6; Пс.129,3; Пс.142,2). Например, в Пс.142,2 читаем так: **не оправдится пред Тобою всяк живой**. Бл.Феодорит, толкуя это место, писал:

"Если правдиво будешь держать весы суда, кто в состоянии будет перенести произносимый на него приговор? Ибо всем необходимо подвергнуться погибели" [3]. «Нет на земле человека, который, судясь в Твоих заповедях, мог бы оправдаться; так сильна победа с Твоей стороны» - Свт.Иоанн Златоуст на то же место из 142 псалма [4].

Итак, дорога к вечной жизни открылась (точнее – откроется) только благодаря страданиям и смерти Христа. Вера в эту истину – вера Православной Церкви и Она ежегодно в день Торжества Православия провозглашает *анафему* всем тем, кто считает, что в жизнь вечную можно попасть не благодаря искупительным страданиям и смерти Христа, а как-то иначе.

"Неприемлющим благодати искупления, проповедуемого Евангелием, как единственного средства к оправданию нашему пред Богом: анафема"[5].

И сущим во гробех живот даровав. Жизнь блаженная, жизнь вечная уже дарована, осталось только принять этот дар тем, кто верен или был верен Христу, тела которых «во

гробех». Верным, от первого до последнего, дарована, дана даром жизнь вечная, которую как дар они должны воспринять после воскресения.

Итак, смерть вечная, которая должна была бы господствовать над всем человеческим родом, поправа смертью Христовой, поскольку для тех, кто веровал, верует или будет веровать в Него живой верою, благодаря этой смерти откроется вход в вечную жизнь.

"Верующий во Христа не пойдет на суд, т.е. в муку, но живет присносущною жизнью, не подвергаясь душевной и вечной смерти, хотяб и вкусил по естеству своему сию временную смерть" – писал бл. Феофилакт о плодах живой веры во Христа[6, толк. на Иоан.V,24].

И для всех верных, тела которые сейчас во гробах (или еще окажутся там до момента всеобщего воскресения), Христос подарил вход в жизнь вечную своей спасительной страстью. Без нее спасения, т.е. входа в жизнь вечную, не было бы никому. Осталось только принять дар. В этом Пасха («переведение, перемещение»), «Пасха верных»(Стихиры Пасхи).

3.Третье прочтение

*Христос воскрес из мертвых,
Смертию смерть поправ,
И суцим во гробех живот даровав.*

Как мы видели в предыдущем разделе, вечная смерть поправа, поскольку потеряла свою всеохватывающую роковую силу, потеряла в результате страданий и смерти Спасителя. И тем верным, чьи тела пребывают в гробах, дарована вечная жизнь (осталось только т.ск. *взять дар* после всеобщего воскресения).

Но две последние строчки тропаря имеют еще и то значение, в соответствии с которым Христос воскрес, уже совершив реально и уничтожение смерти, и дарование жизни, «суцим во гробех», при котором они ее уже получили.

Что же здесь имеется в виду? Кто эти «сущие во гробех»?

После грехопадения Адам становится духовно мертвыми, претерпевает *духовную смерть*. Духовная смерть, по учению Св.Отцов, – не что иное, как отделение (отделенность) человека от Бога (подробнее см. [13]). Адам, претерпевает это состояние, как казнь за первородный грех. Впрочем, этой казнью всегда казнится всякий грех. **«Кончина бо оных смерть**, и телесная весьма часто, и душевная всегда», – писал об этом бл. Феофилакт [14 толк. на Рим. 6, 20]. Избавиться от вины за грех человеческими силам невозможно, как мы уже видели, поэтому Адаму после грехопадения – участь пребывать духовно мертвым до тех пор, пока существует его вина за первородный грех.

Все его потомки, происходящие естественным путем от него, зачинаются и рождаются духовно мертвыми, будучи потомками духовно-мертвого праотца, будучи его «частью» (подробнее см. [13]). Так об этом в частности писал преподобный Марк Подвижник:

«Преступление (Адама), будучи произвольно, как указано выше, никем не преемствуется поневоле, но происшедшая от сего смерть, будучи понудительною, преемствуется нами, и есть отчуждение от Бога; ибо после того, как умер первый человек, то есть отчуждился от Бога, и мы не могли жить в Боге» [15].

Будучи духовно мертвыми, потомки сами неизбежно грешат и это является дополнительной, второй причиной их духовной смерти².

О состоянии духовной смерти души так писал Свт. Григорий Палама:

² О духовной смерти, как следствии первородного греха - см. подробнее [13].

«Как оставление тела душою и отделение ее от него, является смертью тела, так и оставление души Богом и отделение ее от Него является смертью души, хотя иным образом она и остается бессмертной: ибо хотя она, будучи отделена от Бога, становится гнусной и неключимой, даже больше чем труп, но в то же время, она не растворяется после смерти, как это бывает с телом, потому что она имеет свое бытие независимо от состава элементов.

Это же можно видеть всякому и на неодушевленных вещах: ибо те, которые из них проще, те и более прочны. Поэтому разумная душа, будучи отделена от Бога, не только становится инертной в отношении благой деятельности, но и сама по себе становится деятельной в дурном отношении, живя, несчастная, до такой степени беспорядочно, (а затем так же продолжая жить и в разделении с телом), что, наконец, во время Суда, вместе с телом, в неразрушимой и невыносимой связи, будет предана вечному мучению, уготованному диаволу и ангелам его; потому что все они – мертвы, хотя и деятельны на зло, потому что они справедливо были отвержены от Бога, Который есть Сама Жизнь» [16, Омилия 16].

В состоянии духовного умерщвления души всех потомков Адама сходили во ад, претерпевая там бóльшие или мёньшие муки в зависимости от степени греховности своей земной жизни (см. подробнее [17, «Смерть и ад»]). Духовная смерть, как мы уже видели – вечная казнь за грех, и существует до тех пор, пока есть вина за грех, и никто из людей не может и никогда не сможет своими силам или заслугами избавиться от этого приговора на вечную духовную смерть. Вереи (запоры) преисподней – «вереи вечныя» (Канон Пасхи, ирмос 6 песни).

На кануне своего славного воскресения Спаситель сходит душою во ад и воскрешает там души узников. Так говорит нам в частности стихира на вечерне в Великую субботу, на кануне Пасхи:

Днесь ад стена вопиет: уне мне бяше, аще бых от Марии рождшагося не приял: пришед бо на мя, державу мою разруши, врата медная сокруши: души, яже содержах прежде, Бог Сый воскреси. Слава Господи, Кресту Твоему, и воскресению Твоему.

Господь, сойдя во ад, воскрешает души узников из духовной смерти. Так находим у Св.Отцов:

«Христос, сошел и во ад, освободил от вечных уз и оживотворил души святых, которые там содержимы были, но тел их не воскресил тогда же, а оставил их в гробах до общего воскресения всех» – преп.Симеон Новый Богослов [18, сл.45].

«Но создавший нас Бог, сжалившись над таковым нашим бедствием, благоволил снизойти туда, куда мы ниспали, дабы призвать нас оттуда, как единый явившийся в мертвых свободный, снишедший туда духом живым; но и больше того - Божественным светом осиявающий и излучающий живительную силу, чтобы просветить сидящих во тьме, и по духу оживотворить там (в аду) веровавших в Него, оживотворить же также и тела всех в тот день, в который установил оживить и судить весь человеческий род» – Свт.Григорий Палама[16, б.16].

Синаксарий Пасхи говорит нам о том, что Господь воскресил не всех, а только уверовавших:

Обаче сошед во ад, не всех воскреси, но елицы веровати Ему изволиша: души же яже от века святых нуждею держимыя от ада свободи, и всем даде на небеса взыти³.

Воскрешение адских узников возможно было только при уничтожении их вины и происходило оно так же, как и любое оправдание перед Богом, исключительно за счет искупительных страданий Христа (см. выше текст анафематизмы в разделе 2). Их смерть уничтожена, поправа смертью Христовой и ничем иным («распятие бо претерпев, смертью смерть разрушил»)(Песнопение «Воскресение Христово видевшее» - звучит после 6 песни Канона Пасхи). И не случайно на иконах сошествия во ад, которые

³ О том что в тексте Синаксария Пасхи и др. приводимых здесь цитатах имеется в виду воскресение во аде из духовной смерти, можно не сомневаться в силу того, что смерть (и жизнь соответственно) бывает тройкая: телесная, духовная и вечная (т.е. наступающая уже после Страшного Суда)- см. подробнее [11, §377].

употребляются в Православной Церкви в качестве аналойных, праздничных икон в день Св.Пасхи, изображается Христос, одной рукой выводящий узников из ада, а в другой руке держащий Крест – орудие спасения.

Итак, адским узникам даруется воскресение из духовной смерти – т.е. духовная жизнь (*И сущим во гробех живот даровав*). А духовная жизнь есть не что иное, как соединение человека с Богом в един дух(1Кор.6,17). См. подробнее [9 , 17, 13]. При таком соединении греха в человеке быть не может.

Почему, как возможно воскрешение из вечной духовной смерти адских узников, при том, что их души несут на себе вину грехов, при том, что казнь духовной смертью за грех вечна?

По учению Св.Отцов существуют только три состояния человека – Адам и Ева до грехопадения, падшее естество, мертвое духовной смертью и зараженное грехом, и естество, обновленное во Христе (см. подробнее [20, гл.21]) . Если воскресают души из состояния духовной смерти в жизнь духовную, при которой в человеке нет греха, то значит эти души находятся в состоянии обновления во Христе Иисусе. О таких людях писал Апостол Павел: **всяческая и во всех Христос** (Кол.3,11). И происходит такое обновление, разумеется, по действию Божию, и составляет, возможно, самое главное чудо в жизни рода человеческого.

А если обновление для узников ада, то им уже нет никакого осуждения на духовную смерть - значит воскресение из нее! И обусловлено это тем, что их души оказываются уже перенесшими искупительные голгофские страдания и смерть во Христе, коим нет цены, а дважды наказанным человек быть не может – души адских узников оказываются искупленными Христовыми страданиями. Свт.Афанасий Великий так писал о том, каким образом страдания и смерть Христа спасают человека от осуждения смерти[19]:

«Это Он сделал из-за явной любви к нам так, что в Его смерти все могли умереть и закон смерти таким образом отменился бы потому, что исполнился в Его теле, которое для этого и было назначено и отдало свою силу для людей» (Другие цитаты Св.Отцов, аналогичного смысла, см. в [13]).

Более того – обновленным нет вообще никакого осуждения. **Итак, нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе живут не по плоти, но по духу** (Рим.8:1). Если нет никакого осуждения, значит, нет препятствий, нет причин быть вне Божией милости, вне рая Божия. И поэтому на кануне воскресения Христова в преисподних земли происходит Пасха («переведение, перемещение») – *перемещение* от «земли к небеси», совершаемое «веселыми ногами», «Пасха вечная» (Канон Пасхи, песнь 5), потому что для тех, кто попадает душою на небо, вечная жизнь будет в будущем наверняка, царству славы конца не будет [21, ч.1, «О седьмом члене»].

Седьмый день днесь освятил еси, егоже
древле благословил еси упокоением дел:
преводиши бо всяческая и обновляеши, субботаствуя,
Спасе мой, и назидая.(Канон на Утрени Вел.Субботы, песнь 4).

И ад (состояние душ подвергаемых наказанию в преисподней⁴) умерщвлен. Не случайно Благодатный огонь (название его в греческой традиции «Святой свет») сходит именно в Великую субботу, напоминая нам своими чудесами о том, что в этот день блистание Божества чудесным образом умертвило ад.

⁴ «Ад, по словопроизводству с греческого, значит место, лишенное света. В христианском учении под сим именем разумеется духовная темница, то есть состояние духов, грехом отчужденных от лицезрения Божия, и соединенного с ним света и блаженства» [21 , ч.1, «О пятом члене»] .

Егда снизшел еси к смерти, животе
безсмертный, тогда ад умертвил еси блистанием
Божества. Егда же и умершья от преисподних
воскресил еси, вся силы небесныя взываху:
Жизнодавче, Христе Боже наш, слава Тебе. (Тропарь Великой субботы).

4. Четвертое прочтение

Христос воскрес из мертвых... Церковь свидетельствует об этом во время Праздника Пасхи многократным «Воистину воскрес!»). Можно подумать, что это свидетельство основано исключительно на свидетельствах Апостолов, видевших и осязавших (Апостол Фома) воскресшего Христа. Но это не совсем так. Вот что пишет преп.Симеон Новый Богослов в связи с песнопением «Воскресение Христово видевшее...», звучащим трижды после 6 песни Канона Пасхи:

«Славное воскресение Христово есть собственное наше воскресение, которое мысленно совершается и проявляется в нас, умерщвленных грехом, через воскресение Христово, как гласит и песнь церковная, часто нами возглашаемая: воскресение Христово (в себе самих) видевше, поклонимся Святому Господу Иисусу, единому безгрешному. Христос никогда не падал в грех и никогда не изменялся в славе Своей. Препрославленный и высший всякаго начала и власти, и силы, как умалился и умер ради нас, так и воскрес, и прославился ради нас, чтобы сбывшееся в Его лице воспроизводить потом в нас и тем спасти нас... Когда мы исходим в сердце из мира сего и с исповеданием страданий Господа входим в гроб покаяния и смирения, тогда сам Христос сходит с небес, входит в нас, как во гроб, соединяется с душами нашими и воскрешает их, явно в смерти пребывающих. Воскресение души есть соединение ея с жизнью, которая есть Христос. Как тело мертвое, если не воспримет в себя души и не сольется с нею неким образом неслиянно, не бывает и не именуется живым, и жить не может; так и душа не может жить сама по себе, если не соединится неизреченным соединением и не сочетается неслиянно с Богом, Который воистину есть жизнь вечная. И тогда только, как соединится она с Богом и таким образом воскреснет силою Христовою, удостоится она узреть мысленно и таинственно-домостроительное воскресение Христово. ...Кто же не воспринял еще и не увидел воскресения души своей, тот еще мертв и не может поклоняться достоподобно Господу Иисусу, вместе с увидевшими воскресение Христово, как говорит Апостол: *никто же может рещи Господа Иисуса точно Духом Святым* (1 Кор. 12, 3), и в другом месте говорится: *Дух есть Бог, и иже кланяется Ему, Духом и истиной достоин кланяться* (Ин. 4, 24), – т.е. силою Духа Святаго и едиnorodного Сына, Который есть истина. ...Христос приходит и пришествием Своим воскрешает мертвую душу, и дает ей жизнь, и дарует благодать видеть, как Он сам воскресает в ней и ее воскрешает. Таков закон новой жизни о Христе Иисусе, что Христос Господь благодатию Святаго Духа приходит к нам и воскрешает умерщвленных души наши, и дает им жизнь, и дарует очи видеть Его самого, безсмертнаго и нетленного, живущим в нас». [14, Слово 29].

Слова преп.Симеона о видении в себе воскресшего Христа относятся к христианам, достигшим христианского совершенства (см. [24, поуч.45]).

Однако, Св.Церковь исповедует, что во всех православных христианах, верующих живой сердечной верой, имеет место *обновление естества - всяческая и во всех Христос* (Кол.3,11) - (см. подробнее [21, ч.1, «О девятом члене»]). Т.е. Христос – воскресший, и иначе быть не может, потому что, если Христос не воскрес, а продолжает быть мертвым (Его душа пребывает отдельно от тела), обновления во Христе живых людей иметь места не может. И Церковь своим бытием свидетельствует о воскресении Христовом. *Елице во Христа креститесь, во Христа облекостесь* (песнопение, воспеваемое в частности во время пасхальной Литургии), во Христа воскресшего...

А если естество человеческое в настоящее время может быть только в двух видах: падшее естество, духовно мертвое и зараженное грехом, и естество Христово («во Христе») (см.выше раздел 3), то, исходя из этого, становится ясным смысл слов Апостола: *А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших* (1 Кор. 15, 17). А жизнь во грехах имеет свои плодом самое ужасное – вечную смерть.

«Конец жизни во грехе – смерть, смерть духовная, за которой неминуемо следует и смерть вечная по смерти телесной» [22, толк, на Рим. 6, 23] – писал Свт.Феофан Затворник. (Другие высказывания Св.Отцов аналогичного содержания см. в [26]).

И напротив, жизнь без греха, которая может иметь место только в воскресшем Христе - начало жизни вечной:

"...Смерть без грехов - не смерть, но переход от скорби к покою, от тьмы в неизреченный свет и жизнь вечную" [23, отв.144]. (Другие высказывания Св.Отцов аналогичного содержания см. в [26]).

И таким образом, воскресение Христово, будучи началом жизни вечной, становится для каждого христианина важнейшим и радостнейшим событием, потому что только в воскресшем Христе (Который – во мне, *и уже не я живу, но живет во мне Христос* (Гал.3,20)) - спасение.

Яко живоносец, яко рая краснейший, воистинну и чертога всякаго царскаго показася светлейший, Хзисте, гроб Твой, источник нашего воскресения (Часы Псхи) – воскресения в жизнь вечную и из духовной смерти – в жизнь духовную (о чем далее).

Соединение со Христом, обновление во Христе, если человек сохранит это состояние до конца земного поприща, перейдет с ним в жизнь вечную.

О Пасха веля и священнейшая, Христе! О мудросте, и Слове Божий, и сило! Подавай нам истее Тебе причащаться, въ невечернем дни Царствия Твоего! (песнь 9 Канона Пасхи).

И Пасха Христова – есть не что иное, как наше обновление, чудесное *переведение* человека из жизни во грехе к жизни в воскресшем Христе. В силу этого и Сам Христос называется словом «Пасха».

Христос новая Пасха, жертва живая, агнец Божий, возмемля грехи мира (Припев 9-ой песни Канона Пасхи).

И в силу того, что обновление в воскресшем Христе (и только оно) есть начало жизни вечной во Христе воскресшем, воспоминание о воскресении Христовом составляет праздников Праздник.

И Церковь в день Торжества Православия провозглашает анафему всем тем, кто считает, что воскресение Христово не было необходимым для нашего спасения.

"Позволяющим себе говорить, что к нашему спасению и очищению от грехов не нужно пришествия в мир Сына Божия по плоти, Его вольные страдания, смерть и *воскресение* (выдел. авт.): анафема" – анафематизмы в день Торжества Православия[5].

Как мы уже видели в разделе 2, все потомки Адама являются духовно мертвыми в силу, как вины Адамова первородного греха, так и вины собственных грехов. И та и другая вина остается с каждым человеком, так, что он никак не может сам от них избавиться. И человек духовно мертвый неизбежно грешит.

«Когда Бог действует в нас, тогда сшествует с нами всякий вид добродетели; когда же Бог не действует в нас, тогда все совершаемое нами является грехом» - писал Свт.Григорий Палама[16, омилия 33]. Цитаты из творений других Св.Отцов, аналогичные по содержанию – см. в [13].

Тогда как возможно выше упоминаемое обновление, при котором человек очищается от греха? (Если *всяческая и во всех Христос* (Кол.3,11), то греха нет, поскольку Христос безгрешен).

При соединении со Христом обновление человека происходит во Христе страдавшем и умершем. При этом все в человеке оказывается уже претерпевшим страдания и смерть Христовы («бесконечной цены и достоинства, как смерть безгрешного и Богочеловека») [21, ч.1, «О четвертом члене»]. С одной стороны, в обновленных человеках - *всяческая и во всех Христос* (Кол.3,11) – с другой стороны во Христе претерпело страдание и смерть вся Его человеческая природа. Таким образом, обновленный человек оказывается уже претерпевшим справедливое наказание (смерть Христова безконечна по своей цене).

Итак, нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе живут не по плоти, но по духу (Рим.8:1).

«И благословно было, чтобы мы все соделавшиеся грешниками, и насмертниками чрез единого человека, спаслись через единого же Человека, быв оправданы в Нем и отбыв в Нем оброк смерти» (цит. по [22, толк, на Рим. 5, 12]) - писал один из древних учителей Церкви (Экумений).

Таким образом, при обновлении исчезает любая вина, могущая обусловить духовную смерть.

Поскольку Христос – Богочеловек, и две природы Его соединены нераздельно, и всякое Его действие является совместным действием как Его человеческой, так и Божественной природы (см. подробнее [8]), в обновленном во Христе человеке имеет место соединение человека с Божественным естеством – т.е. не что иное, как воскресение из духовной смерти в жизнь духовную.

Так поправа смерть - уничтожена духовная смерть в истинных христианах, уничтожена смертью Христовой.

*Христос воскрес из мертвых,
Смертию смерть поправ...*

Это духовное воскресение, которое и есть спасение души (см. подробнее [20 – гл.20]) было бы невозможным, если бы Господь не пострадал. Так учат нас Св.Отцы:

«Если б не пришел Господь, не сделался человеком и не принес Себя в жертву за нас, и если б не благоволил Он так устроить, чтоб всякий верующий в Него, преисполняясь освящения чрез принятие благодати Его, освобождался от уз мира; то никто никогда и не освобождался бы от них, т.е. не освобождался бы от тех трех страстей⁵ – ибо оне суть узы мира, – и все бы погибали, ибо другого пути ко спасению нет и быть не может» писал преп.Симеон Новый Богослов[18, слово 23].

И у Св. прав. Иоанна Кронштадтского: «Не было, братия, для Бога никакой нужды подвергать Себя такому безчестию и таким страданиям на земле. Его самопожертвование совершенно добровольное – и Он мог не воплощаться, не страдать и не умирать. Только тогда мы все, как грешники и как враги Божии, были бы на веки пленниками и рабами диавола, и все погибли бы вечно» [10, слово 8]. Рабство диаволу – не что иное, как грех (соответственно – духовная смерть).

Тем, кто считает, что для нашего спасения, очищения от грехов, не была абсолютно необходима Христова искупительная жертва, Св.Церковью провозглашается ежегодно страшный приговор анафемы. Повторяем текст анафематизмы еще раз:

"Позволяющим себе говорить, что к нашему спасению и очищению от грехов не нужно пришествия в мир Сына Божия по плоти, Его *вольные страдания, смерть* (выдел. авт.) и воскресение: анафема" [5].

Человек, в котором произошло вышеописанное обновление (Пасха – *переведение* из состояния греха в состояние во Христе), если сохранит его до конца дней – наследник жизни вечной и телесная смерть для него уже не может быть страшна, поскольку его в этом случае ждет жизнь вечная. И тем самым *телесная смерть* оказывается уничтоженной и растоптанной, поправленной Христовой смертью, как не имеющая более власти над жизнью христиан, и это стало потенциально доступно для каждого.

«Смерть, некогда весьма страшная, побеждена и, некогда ужасающая и ненавидимая теперь предпочитается жизни. Вот плоды пришествия Христова. Вот доказательства Его могущества! Ибо [здесь] не так, как [некогда] через Моисея спас Он один народ из Египта и от рабства фараона, разделив море, но, гораздо более того, все человечество избавил от тления смерти жестокого тирана греха, не насильно приводя к добродетели, не разверзая земли, не попаляя огнем, не повелевая побивать грешников камнями, но кротостью и долготерпением убеждая людей избирать добродетель, для нее подвизаться в трудах и находить в этом усладу. Ибо некогда согрешающие были наказываемы и, несмотря на это, все-таки прилеплялись ко греху, и грех являлся для них как бы богом, теперь же люди ради благочестия и добродетели предпочитают поношения, мучения и смерть⁶» – писал преп.Иоанн Дамаскин [8, кн.4, гл.IV].

⁵ Страсти – не что иное, как стремления ко греху, т.е. грех живущий в человеке.

⁶ Человек, умирающий за веру или добродетель – точно наследник жизни вечной [21, ч.2, «О девятой заповеди блаженства»]. Сознавая это, такой человек самой ситуацией извещен о своем спасении, поэтому

Итак, текст пасхального тропаря т.о. можно прочить так:

Христос – пребывающий воскресшим в истинных христианах, своею смертью совершил в них разрушение духовной смерти и воскресение к жизни духовной и тем самым даровал им вход в жизнь вечную.

Возвращаясь к тексту преп.Симеона Нового Богослова, с которого мы начали этот раздел, мы видим, что некоторым православным христианам бывает дано *видеть* своим духовным зрением свое обновление и соединение с Богом. Это состояние именуется состоянием *христианского совершенства* [2 - гл.20], [24, поуч.45]. Человек в этом состоянии видит, что он спасен, и если он не потеряет этого состояния до конца- с ним он перейдет в блаженную вечность.

Извещенные в своем спасении перед смертью, по учению Св.Отцов, после смерти получают свободный вход в небо.

"Неизреченна и несказанна сладость той души, которая разлучается с телом, будучи извещена о своем спасении. Она скидает тело, как одежду. В твердой уверенности получить уже полученное в обручении, без печали отлагает она тело, мирно выходит из него к Свыше посланному за нею Ангелу, светлому и тихому. Сопутствуемая этим Ангелом, она беспрепятственно проходит воздушное пространство, нисколько не тревожимая лукавыми духами; радостно и дерзновенно восходит она, при восклицаниях благодарения Богу, и приходит наконец на поклонение Создателю своему. Там произносится о ней определение, повелевающее поместить ее с равными ей по добродетели для пребывания с ними до общего воскресения" - писал преп. Феогност (Цит. по [1]).

И поистине к людям, имеющим извещение в своем спасении, со всей справедливостью могут быть отнесены слова ирмоса первой песни Канона Пасхи:

Воскресения день, просветимся людие: Пасха, Господня Пасха! От смерти бо к жизни, и от земли к небеси, Христос Бог нас преведе, победную поющыя.

Литература

1. Свт. Игнатий Брянчанинов. Слово о смерти. Сочинения, т. 3. («Аскетические опыты») – СПб., 1886.
- 2.Преп. Амвросий Оптинский. Собрание писем Оптинского старца Амвросия, Можайск, 2009.
3. Бл.Феодорит . Псалтирь в объяснении значения каждого стиха, М., 1997.
4. Свт.Иоанн Златоуст. Беседы на псалмы, М.,2003.
5. Последование в неделю Православия. СПб., 1904.
6. Бл.Феофилакт Болгарский. Благовестник (в 2-х частях), М., 1993.
7. Свт.Иоанн Златоуст. Толкование на святого Матфея Евангелиста, М., 1993.
8. Преп. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры, СПб., 1894.
9. Преп. Макарий Египетский. Духовные беседы, послания и слова, МДА, 1904.
10. Св.прав.Иоанн Кронштадтский. Новыя грозныя слова, М., 1993.
11. Свт.Тихон Задонский. Об истинном христианстве. В кн. "Творения Тихона Задонского", т. 2-3, М., 1899.
12. Свт.Тихон Задонский. Письма келейные - в книге "Сочинения преосвященного Тихона, епископа Воронежского и Елецкого", т. 15 - М., 1837.
- 13.Колчурицкий Н. Что такое первородный грех и искупление? Изд. 2, М., 2013.
http://www.slovotech.narod.ru/dispute_20.pdf
14. Бл.Феофилакт Болгарский. Толкования на послания св. Апостола Павла, М., 1993.

по смерти он беспрепятственно проходит воздушные мытарства и попадает в Царство Небесное (см. далее в тексте). Такова одна из наград за мученический подвиг.

15. Преп. Марк Подвижник. Ответ недоумевающим о Святом Крещении. – в кн. «Слова духовно-нравственные преподобных отцев наших Марка Подвижника, Исаии Отшельника, Симеона Новаго Богослова» М., 1995.
16. Свт. Григорий Палама. Беседы. М., 1993.
17. Свт.Игнатий Брянчанинов. Слово о человеке, СПб., 1995.
18. Преп. Симеон Новый Богослов. Слова, М., 1892.
19. Свт.Афанасий Великий. О воплощении. <http://lib.cerkov.ru/preview/1467>
20. Свт.Игнатий Брянчанинов. Аскетические опыты, Сочинения, т. 2 - СПб., 1905.
21. Пространный христианский катихизис Православной Кафолической Восточной Церкви, М., 1911.
22. Свт.Феофан Затворник. Толкование на Послание Св.Апостола Павла к Римлянам. М., 1890.
23. Преп. Варсануфий и Иоанн. Руководство к духовной жизни в ответах на вопрошения учеников, СПб., 1905.
24. Свт.Игнатий Брянчанинов. Аскетическая проповедь, Сочинения, т. 4 - СПб., 1905.
25. Словарь церковно-славянского и русского языка, т.3, СПб., 1847.
26. Полный церковно-славянский словарь (сост. Г.Дьяченко), М., 1993.

Публикуется по благословию благочинного Судогодского округа Владимиро-Суздальской епархии прот.Георгия Морохина.